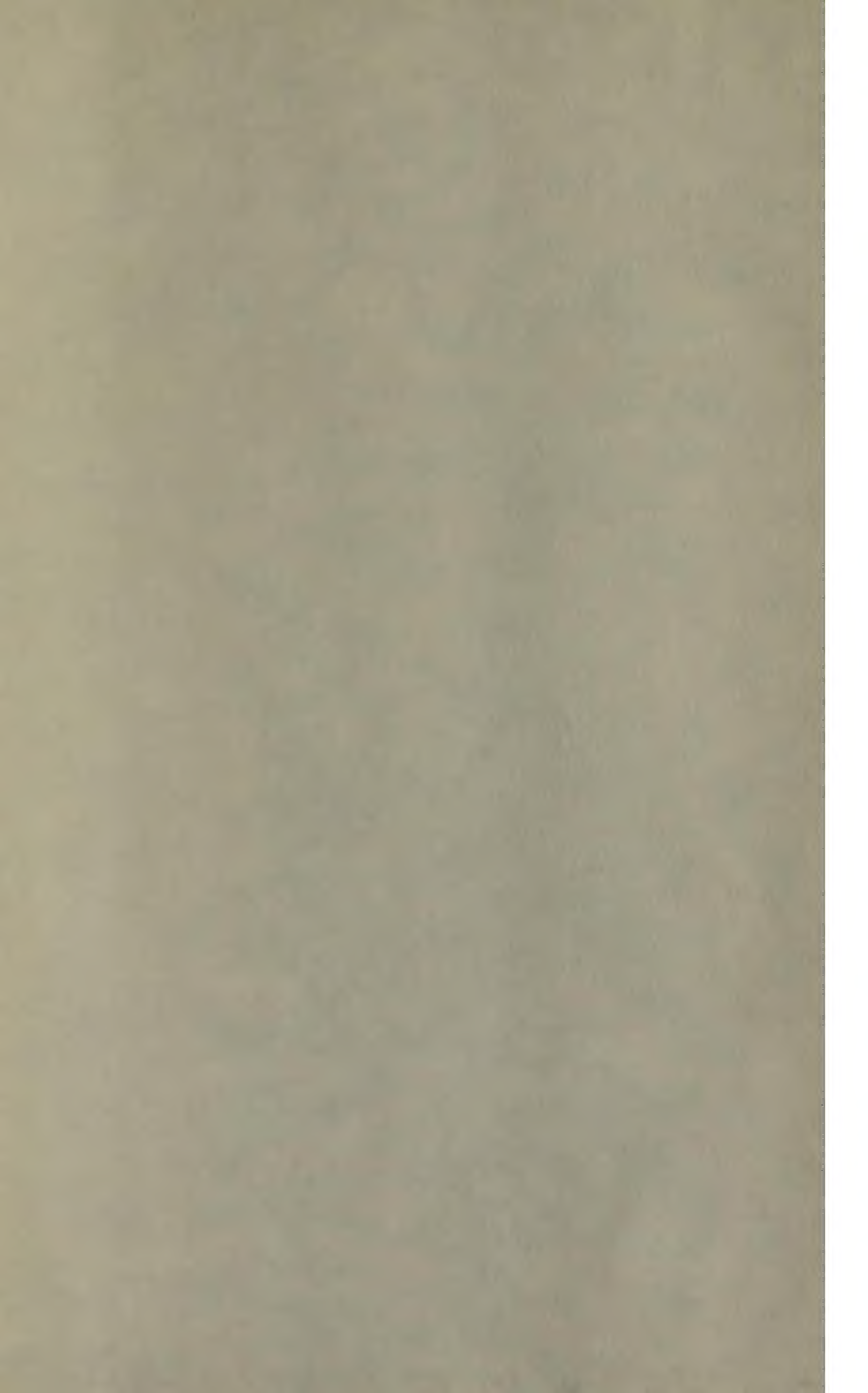


تصوف کے احکام اور اس کا اشتغال
افزائے
ان کا فلسفہ

اردو ترجمہ

القول المثل

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی



تصوف کے آداب و اشتغال اور ان کا فلسفہ

اردو ترجمہ

القول الجلیل

بیان سواۃ السبیل

مصنف : حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی

محمد سرور

طابعان الخوان

جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی

ایچ۔ وائی پرنٹرز۔ ۲۰/۱۱ ریٹی گن روڈ، لاہور



مطبع ۱۔ ایچ۔ دانی پرنٹرز۔ لاہور

کلمات طیبات

امام الاثر حضرت امام ولی الدین عبدالرحیم رحمہما اللہ علیہ
بالطافہ العظیمہ جس طرح تفسیر فقہ اور حدیث کے امام ہیں، اسی
طرح تصوف اور سلوک کے بھی امام ہیں۔ آپ انسانیت کے متعلق جس
قدر معلوم و معارف تلقین فرماتے ہیں، ان کو انسان کے لطائف ثلاثہ یعنی
عقل جس کا تعلق و مانع کے ساتھ ہے، ارادہ جس کا تعلق دل کے ساتھ
ہے، اور تدبیر بدن جس کا تعلق جگر کے ساتھ ہے، کے مطابق تین حصوں
میں تقسیم کرتے ہیں۔ ہر ایک انسان کا فرض ہے کہ وہ اپنی تینوں قوتوں کو

عام انسانیت کے اصول پر عمل کرے۔ خداوند تعالیٰ نے نوع انسان کا جو نمونہ قائم کیا ہے، اس کے قریب پہنچنا ہر ایک انسان کا طبعی فرض ہے۔ اس سے کوئی انسان مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ پس جو انسان اس نمونے کے جتنا قریب ہوگا، وہ اتنا ہی اچھا ہوگا۔ اور جو انسان اس نمونے سے جتنا دور ہوگا، اتنا ہی بُرا سمجھا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ حکمتِ ولی اللہی میں تمدن بھی انسانیت کا لازم جزو قرار پایا ہے۔ اور موت پر انسانیت کا خاتمہ نہیں مانا جاتا بلکہ اس کے بعد بھی اس کے لطائف کی تکمیل کا سامان ملتا رہتا ہے۔

ان مسائل کو بطور اصول موضوعہ تسلیم کر لیا جائے تو حکمت پسند ماعول کو بحث اور فکر کے لیے علیحدہ موقعے بہم پہنچانے جائیں گے اور ان اصول کو تسلیم کرنے والے اگر اپنی نفسی تکمیل کو اپنی زندگی کا مقصد قرار دے لیں تو اسے سلوک کہا جاسکتا ہے۔

حضرت امام ولی اللہ نے سلوک پر چند کتابیں لکھی ہیں۔ چنانچہ وہ اذکار اور آداب جو ایک سالک کو سب سے پہلے کرنے چاہئیں "القول الجمیل" میں ذکر فرماتے ہیں۔ ایک ترقی یافتہ دماغ کو سلوک کا مستہیٰ یعنی بنی نوع انسان کے موطنِ خطیرۃ القدس سے اتصال سمجھانے کے لیے آپ نے سطحات تحریر فرمائی ہے۔

انسان کی اندرونی نفسی قوتوں یعنی عقل، ارادہ اور تدبیر نفس پر سلوک کا کیا اثر پڑتا ہے اور ایک قوت دوسری قوت سے کس طرح بھپوٹ کر نکلتی ہے، اس کا بیان آپ نے "الطائف القدس" میں کیا ہے۔ راہِ سلوک کے جو بڑے سالک گزے ہیں، ان میں سے ابتدائی دور میں حضرت جنید بغدادی اور بایزید بسطامی (رحمہما اللہ تعالیٰ) ہیں اور آخری دور میں حضرت شیخ نوید آباد

جیلانی، حضرت شیخ مصعب الدین چشتی اور حضرت شیخ بہاؤ الدین نقشبند،
 (رحمہم اللہ تعالیٰ) بہت بڑے بزرگ ہیں۔ انہوں نے سلوک کس طرح مرتب کیا اور
 ان کی صحبت سے کامل کس طرح پیدا ہوئے، یہ تاریخ حکمت کا ایک مستقل باب
 ہے جسے امام الائمہ حضرت امام ولی اللہ نے "ہمعات" میں ضبط فرمایا ہے۔
 اسے تصوف کا فلسفہ تاریخ سمجھنا چاہیئے۔

آگے انسانیت اس فکر کو عقلی درجے پر کس طرح قبول کرے گی؟ پرانے
 یونانی اور ہندی حکماء انسانیت کے متعلق کیا خیالات رکھتے تھے؟ وہ اپنے
 خیالات کو انسان کے عام معارف کے ساتھ کس حد تک موافق بنا سکے، اور
 ایک حکیم ان کو تسلیم کر کے اپنے سلوک کو کس طرح معقول طور پر پیش کرتا ہے، اس
 کے لیے آپ نے "کمحات" لکھی۔ آپ کے پوتے مولانا اسماعیل شہید نے ان رسالوں
 کی "تہذیبہ البقات" کے نام سے لکھی۔

اگر ان پانچوں رسالوں کو تھوڑی سی محنت کر کے غور سے پڑھ لیا جائے
 تو امام ولی اللہ کا سکھایا ہوا طریق سلوک اچھی طرح ذہن نشین ہو جاتا ہے۔
 حکمت ولی اللہی میں یہ رسالے ابتدائی قاعدوں کے طور پر پڑھائے جاتے
 ہیں۔ اس کے بعد امام ولی اللہ کی حکمت کی تعلیم شروع کی جاتی ہے۔

عبید اللہ السندھی

۱۱ اپریل ۱۳۵۷ ہندی

مدرسہ قاسم العلوم، لاہور

عرض منترجم

زیر نظر کتاب "القول الجلیل" میں تصوف و سلوک کے اوراد و وظائف،
صوفیاء کے آداب و اشغال اور دفع امراض اور مصائب کے تعویذات کا
ذکر ہے اور چونکہ یہ موضوع عام دلچسپی کا ہے اور اب تک ان چیزوں کی طرف
عام طور پر مسلمانوں کی توجہ نہ تھی اس لیے احوالات کی سنگینی کا ان کے سوا

کوئی مددوانہ تھا۔ اور پھر بات یہ ہے کہ اس کتاب کو سمجھنے اور سمجھانے میں بھی زیادہ وقت نہیں ہوتا۔ اس لیے شاہ ولی اللہ صاحب کی تصنیف ان کی تصوف و سلوک کی دوسری کتابوں کے مقابلے میں زیادہ مستعمل رہی ہے۔

ابھی حال میں لاہور سے "القول الجلیل" کا عربی متن شائع ہوا ہے۔ یہ کتاب اسی عربی متن کا اردو ترجمہ ہے۔ اس سلسلہ میں شمس المتنی سے "شفاء العلیل" کے نام سے "القول الجلیل" کا اردو ترجمہ مع عربی متن کے مجھے مل گیا۔ یہ ترجمہ آج سے سو برس پہلے ۱۲۶۰ھ میں ایک بزرگ مولانا خرم علی نے کیا تھا اور ۱۳۱۰ھ میں دہلی میں یہ طبع ہوا۔ میں نے اس ترجمہ میں "شفاء العلیل" سے بھی مدد لی ہے۔ خدا تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مولانا خرم علی مرحوم کی روح کو اس خدمت علمی کا بہتر سے بہتر اجر عطا فرمائے۔

اس ترجمہ میں میری برابر یہ کوشش رہی ہے کہ زبان آسان ہو اور عربی عبارت کا مفہوم پوری طرح اردو میں ادا ہو جائے تاکہ اردو جاننے والوں کے لیے اس کتاب کے مطالب کا سمجھنا مشکل نہ رہے۔ "القول الجلیل" کے اردو ترجمہ کی اشاعت کا مقصد جو اس وقت مترجم کے پیش نظر ہے، وہ یہ ہے کہ آج جبکہ ہر طرف مسلمانوں میں انفرادی اور جماعتی زندگی کی تشکیل نو کے نقشے بن رہے ہیں۔ اس زمانے میں ہم اپنی قوم کی ذہنی میراث کے اس قابل قدر اثاثے یعنی تصوف و سلوک سے ناواقف نہ رہیں۔ شاید اس اثاثہ علمی و فکری میں ہمیں ایسی چیزیں مل جائیں جو مستقبل کی تعمیر میں ہمارے لیے باقیات صالحات بنیں اور

ان کی مدد سے ہم اس قابل ہوں کہ حیاتِ قومی کی عمارت کو سطحِ زمین کی بجائے نیچے سے مستحکم بنیادوں پر کھڑی کر سکیں۔

نومبر ۱۹۴۵ء

محمد سرور

جامعہ نگر دہلی



فہرست مضامین

۱۰	پیش رو
۳۴	تاریخ
۲۹	تاریخ
۴۱	بیعت کی کیفیت
۳۵	بیعت کے شرکات
۳۴	مذہب کی تاریخ و ترقیت
۵۵	تاریخ اسلام کے مشاہیر
۷۰	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۷۷	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۱۱	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۵۵	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۱۰	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۱۵	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر
۲۰	اسلامی مشاہیر کے مشاہیر

چشم انداز

انسان کی زندگی کا مقصد کیا ہے؟ یہ سب سے بڑا سوال ہے جو ہر انسان کو اس کے وجود کے ساتھ
 ملتا ہے۔ زندگی میں یہ سوال ہمیشہ اٹھ اٹھ کر سامنے آتا ہے۔ اس کے جواب کی تلاش
 انسان کی تاریخ میں ہمیشہ جاری رہی ہے۔ اس کے لیے فلسفہ، مذہب، ادب اور سائنس
 نے کوششیں کیں ہیں۔ لیکن اب تک کوئی حتمی جواب نہیں مل سکا ہے۔
 یہ سوال ہمیشہ انسان کے وجود کے ساتھ رہا ہے۔ اس کے لیے ہمیں اپنی زندگی کو
 دوبارہ دیکھنا پڑے گا۔ اس کے لیے ہمیں اپنی زندگی کو دوبارہ دیکھنا پڑے گا۔
 اس کے لیے ہمیں اپنی زندگی کو دوبارہ دیکھنا پڑے گا۔ اس کے لیے ہمیں اپنی
 زندگی کو دوبارہ دیکھنا پڑے گا۔ اس کے لیے ہمیں اپنی زندگی کو دوبارہ
 دیکھنا پڑے گا۔ اس کے لیے ہمیں اپنی زندگی کو دوبارہ دیکھنا پڑے گا۔

خبر نہیں آتی۔ جسے شک، خدائی اور روحانی اعتبار سے ان وہ تصور توں میں
 زمین آسمان کا فرق ہے۔ لیکن عملی معائنہ کے سلسلہ میں ان دونوں کے
 ایک ہی سے ہوتے ہیں۔ الغرض جب کوئی تہذیب اس منزل میں پہنچتی
 ہے تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ گویا اس کی زندگی کے وہاں پہنچنے کے
 یہاں نہیں دنیا کی اور تہذیبوں سے بچت نہیں۔ بہارِ انسانی جو کہ
 اسلام کی تہذیب سے ہے اور یہی اصل وقت ہے ہمارا موضوع بحث بھی ہے
 اس لیے ہم اس کا ذکر کرتے ہیں۔ اس سے کوئی غلط فہمی نہیں کر سکتا کہ اپنے
 ابتدائی دور میں اسلامی تہذیب کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ اس
 نے زندگی کے ہر لحاظ میں جو دور چل رہا تھا اس میں تہذیب کی پیدا کرنے
 کی کوشش نہیں کی۔ چنانچہ اس نے تہذیب کو جو تصور پیش کیا وہ جو معنی
 انسان کی پوری زندگی اور اس کے ہر شعبہ میں پیدا اس دنیا کی مادی زندگی پر
 بھی اور اس مادی زندگی کے مابعد انسان کی جو عقلی زندگی ہے اس پر
 ایک جیسے کا نصب العین بنایا۔ جس سے یہ نتیجہ نکلا کہ اس کے ہر شعبہ
 میں انسان کی زندگی کو بھی تہذیب سے اس کی تہذیب نے شمولیت کی
 دنیا کے ہر حال کے لیے ایک جیسے جتن کی تہذیب کی تہذیب کے
 دوران میں تہذیب کے معاشی و روحی و سیاسی۔ اسلامی تہذیب کے معنی
 اس میں کوئی شک نہیں کہ تہذیب کے معنی میں انسان کی ہر زندگی
 دولت مندوں کے مال میں غریبوں کی زندگی میں بھی ہے اور وہ دونوں
 معیاریں ہیں۔ ایسے ہیوں کی کفالت کریں۔ اور تہذیب کے معنی
 ہیں انسان کی ہر حکومت اور اس کے ہر شعبہ میں جو ہے اس کی تہذیب
 کا یہی اصل معنی ہے۔ ہمارا مقصد انسانی زندگی کے ہر شعبہ میں

ہندو مذہب میں انسان کی بالائی زندگی کی صحیح نشوونما نہ بھی ہو۔ اور انسان کی یہ
 انسان کی بالائی زندگی میں کی انسانی زندگی سے اور انسان کی نفس عبارت سے
 میں کہ جذبات سے اس کی عقل اور اس کے عاقلہ وارثے سے۔ جذبات
 کی صورت و ترکیب کے لیے اس کی تہذیب میں خد اور اس کی عقلیت سے
 محضت کرنا ضروری قریب یا عقل کی ترقی کے لیے نہ ہو اور ان کے درمیان
 کی پروردگار اور جو کہ توہین کے لیے ایمان اور حلال نہیں پروردگار کیا۔
 یہی اس کے ساتھ ساتھ اس کی تہذیب میں اس بات کو بھی خیال رکھنا
 گیا کہ بالائی زندگی کے یہ اعمال و اخلاق محض فو کی ذاتی ناکامی و
 برکیر نہ رہ جائیں۔ چنانچہ اور نور عبادت جیسی چیز جو باطنی شخص اور روحانی
 حیثیت رکھتی ہے اس کے اصلی تصور اور اس کے خالق کے لیے یہ بات
 تسلیم پذیر کرنا مناسب ہے۔ اس کی تہذیب کے اس کو اپنی جگہ پر اس لیے
 کی کوشش کی۔ اس کے درنسل اس کا تصور و یہ تھا کہ اپنی تہذیبوں کی
 میں اس کی تہذیب میں نہیں بلکہ تہذیب میں اس کی بالائی زندگی میں جو
 یہ انسان کی زندگی کے لیے ناریں اور ان کی زندگی کے لیے ناریں کی
 صورت میں اس کے نواں کی اندول سے یہ قیامت و جہل نہ ہو سکتا ہے۔
 یہ تھا اس کی تہذیب میں خارجی اور بالائی زندگی میں نہ کہ اس کی
 اور اس پر خدائے راشدہ کا قیام عمل میں آیا تھا۔ اور خدائے راشدہ کا
 نہایت بہت شکر و سپاس اس کے بعد ہی اس کی تہذیب میں خد اور
 نہیں پائی۔ ان خصوصیات کو کسی انسان کے ساتھ قائم رکھنے میں اس کے لیے
 سے۔ سب سے شکر اس کے لیے یہ ہے کہ اس کے لیے یہ بات کہ اس کے لیے یہ
 ہے۔ اس کے لیے یہ ہے کہ اس کے لیے یہ ہے کہ اس کے لیے یہ ہے کہ اس کے لیے یہ ہے کہ

مجلس اول در بیان فضیلت علم و فضلای آن

بین المللی انگریز ایکسچینج کمپنی کی طرف سے پیشکش کی گئی ہے۔

سید الشهدا و ائمه اطهار علیهم السلام

مجلس اول در روز شنبه بیستم ماه ذی القعدة سنه ۱۲۸۵

[illegible][illegible]

تاریخ ۱۳۰۲ قمری ۱۲۸۲ شمسی

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

منه و من غيرهما

[illegible]

میں نے اپنے دل سے یہ دعا کی ہے کہ

[illegible][illegible][illegible]

۱۳۰۲

— 100 —

[Faint, illegible handwritten text]

[illegible][illegible]

— *Chlorophyll a* (mg/g dry weight) = $\frac{1000 \times \text{Absorbance}}{2.303 \times \text{Path length} \times \text{Dry weight}}$

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains. The *Agrobacterium* strains were grown in the YEA medium for 24 h at 28 °C. The cell concentration of the strains was adjusted to 1.0 × 10⁸ cells/ml. The cell suspension was mixed with the plant tissue and the transformation efficiency was determined. The results were expressed as the mean ± SD of three independent experiments. The asterisks indicate the significant difference between the strains at the same concentration of the cell suspension.

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله أعلم بالصواب

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

والله المستعان

دوسری کی تشبیہ بقسمت کی پہلی منزل اور رسول مدنی الدین علیہ وسلم کے اصول و تصانیف پر
مبنی ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ ایک طرف تو زندگی کو
نہایت پرہیزگار اور آسائے دل کی نصیبتیں تصوف کا ذوق رکھنے والوں کو فہم
کے لئے پیش کر رہے ہیں اور دوسری طرف پناہ دیتے ہیں۔ اور دوسری طرف
فرمادیں کہ رسول امجدی علیہ السلام دراصل کسے کے لئے ہیں؟ اور
بیمانیست کو فہم دینا ہے۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں اور رسول کریم
نہایت پرہیزگار اور آسائے دل کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں اور ان کے لئے ہیں
زندگی کو چھوڑ کر عقل باطنی زندگی بھی کو پناہ دیتا ہے۔ ان کے لئے ہیں
کافی تہذیب و آداب کی بنیاد ہے۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں اور
اصول کو چھوڑ کر عقل باطنی کا پابند بنانے پر زور دیتی ہے۔ یہ بزرگ تصوف کے
شہداء و اولیاء کی تشبیہ فرماتے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔
دستِ خداوند کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔
دستِ خداوند کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔
دستِ خداوند کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔ ان کے لئے ہیں۔

گنتہ مختصر سلامی تہذیب کے دواویں میں نہایت اشد کوشش
 حکومت ہلت کی نہ چوں کہ رہائی زندگی کی ہم جہ کی کاروبار میں ہوتی ہیں
 کے بعد جو دور یہ اس میں مسلمان حکمرانوں میں سے ہونے کے لیے ہم
 کو بہت توجہ کی بساط تھی اور جس تک توجہ نہ ہو نہ ہو
 نہ ہو اس میں سب سے بہت توجہ اور اس کے ساتھ ہی بہت توجہ
 اس میں تہذیب کے توجہ اور اس میں سب سے بہت توجہ
 اور اس میں تہذیب کے توجہ اور اس میں سب سے بہت توجہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

فإن من أوجب الواجبات

أن نذكر بعض ما

أنزل الله من آياته

في شأن هذه الأمة

وذلك ما ورد في

كتاب الله العزيز

من قوله تعالى

يا أيها الذين آمنوا

اتقوا الله وأطيعوا

الرسول فإنه خير

تقوى لكم والله

أخبركم ما ينبغي

أن تكونوا عليه

فإن من أوجب الواجبات

أن نذكر بعض ما

أنزل الله من آياته

اور ان کی سفاکی کا ذمہ دار تمام تر سیاسی اور عاقلی سب باب کو بتائیں اور ہم
 ان کو بھی انہیں کو بھیجیں جو ہیں جنہوں نے ہٹلر کو ہٹلر بنایا اور چین کی وجہ سے
 مری کی ساری برہمن قوم ہٹلر کی خدمت پر پیش ہو گئی۔

استانی نفس کی ان لکھنویوں اور اس کے خلیفہ ناک تاج پر جھٹ
 کرتے ہوئے ڈاکٹر فرڈ کا شہر شاگرد یونگ کہتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ شعور کے متعلق بد میں نوین کا شعور ہی ہے
 بہت ہی مختصر ہے۔ یہ شعور زمین میں ایک سخت پتھر کی طرح
 جس کا اپنی حرکت کرنا نہ ممکن ہوا چاہا ہوا ہے۔ اور اس تک
 بد میں برائی بھی نہیں ہو سکتی لیکن اس کے وجود میں شعور کی
 حالت یہ ہے کہ بعض سیر سیر جن کا تہیہ علم ہی نہیں ہے
 ان کا اس شعور کو شہر ہوتا ہے تو یہ ہم پر ایک نئے شعور و زندگی
 کی طرح حمہ کر رہا ہے۔

یونگ کہتا ہے۔

”سب تک تو یہ ہوتا ہے کہ انسان کو بھی چاہیے کہ
 گرتے ان چٹانوں اور تباہیوں میں کہ وہ تباہیوں کے تباہیوں کے
 اس زمانہ میں انسان پر خود اپنے نفسی قوتوں کی زبردستی ہے۔
 اس میں شک نہیں کہ انسان کی یہ نفسی زندگی ایک نئے شعور
 ہے۔ اور دنیا کی قوتوں کے متعلق بد میں بھی گہرا زبردستی ہے۔“

یہ سب نزدیک گرتے ہیں اس لیے کہ اس سیر کی بد میں

یہ سب سیر ہے اور ان کے ساتھ ساتھ اس کے نزدیک بھی یہ سب سیر ہے

یہ سب سیر ہے اور ان کے ساتھ ساتھ اس کے نزدیک بھی یہ سب سیر ہے

دھونڈتے گی۔ اسی وقت تک کہ اور تباہی ستانی زندگی میں وہ نہ نیت پسند
 نہیں ہو سکتی جس کی شخصیات کو آج تو شہرہ بہار ہو چکے ہیں۔ ہر نفسیاتی
 زندگی کی زندگی کی نئی قوتوں کے سلسلے میں بڑی تحقیقات کی جاتی ہیں۔ اور
 نتیجہ یہ ہے کہ نفس مشہور یورپی اہل کراچی یہ ضرورت محسوس کر رہے ہیں کہ خود
 زندگی کی ترقی کے لیے تہذیب و تمدن کی باطنی زندگی کی تہذیب و تمدن کی ترقی
 ہے تاکہ دونوں میں پوری ہم آہنگی ہو۔ اور اس دور میں نفس نیت پسندوں کی
 مقصد ہے اس طرح وہ نئے نئے مسائل کو حل کر سکے۔

بہانا پرستوں کے سلسلے میں اس مادی تصوف کا بھی اثر ہے۔ نیت پسند
 بہت بڑے عقیدہ پرست ہیں۔ یہ تصوف کی یہ ایک ہزار برس کی تاریخ انھوں
 نہیں قوتوں کی چھان بین کر سکتے تھے۔ ان کے ذہن کی تاریخ سے بہت شک
 ہے۔ تصوف نے ان مسائل کو اپنے زمانے کے رنگ میں پیش کیا۔ اور ان کے
 ذہن میں نہ تو فکر نہ ہو سکتا تھا۔ اس میں ہمارے ان تصوفیوں نے بھی تحقیقات
 کی ہیں۔ ان کی کوششیں ہیں کہ یہ دور میں امر کی بجائے ہم اپنے
 بزرگوں کی تعلیمات پر عمل کریں۔ ہمیشہ و تنقید کی یہ روشنی میں ان کو حل کریں۔
 اور انہی ہی زندگی کی تعلیمات میں رہیں۔ یہی مقصد ہے جس کے
 پیشکش انہیں کرنا ہے۔ یہاں تو ہم پیش کیا گیا ہے۔

تاریخی پس منظر تھا ہے۔ اور یہ دونوں میں معیت انصاف کا رواج کیوں ہو۔
اس کو بہت قبیل میں فرماتے ہیں۔

معیّت نسوٹ کے درمیں شادوں اندر سب یہ دلیل پیش کرتا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معیت کی کئی قسمیں مروی ہیں جس پر سب سے
قبول کرتے تو آپ ان سے معیت لیتے، یہ معیت اس حدیث میں۔ اسی طرح ہجرت
کے پیش معیت کی جاتی تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے یہ کہہ کر
معیّت کی اس طرح اتھوڑی پڑھیں کہ اس سے نہ رہے کسی سے نہ کر کے
مردوں پر زور نہ کر کے اور مراد ہجرت کی نہ تھی بلکہ یہ کہ ہجرت معیت
ہے، یہی سب سے مروی ہے۔ شادوں حسب فرماتے ہیں۔

”فرمانتِ راشدین میں ہے کہ لا یتروا معیت معنی
تھی، یہ معیت ان سب امور پر نہ تھی لیکن اس سے کہ جب معیت
کے لیے روئے تھے تو ان سے یہ کوئی نعمت کی اور پھر ان سے یہ کہ
نہیں۔ ان تھی لیکن اس دور میں معیت نہ تھی کہ اس سے
معیّت اس طرح نہ ہو بلکہ اس میں یہ معیت نہ تھی کہ اس سے
نہ ہجرت میں نہ تھے وہ اس دور میں نہ تھے جو کہ اس سے
نہ تھے بلکہ یہ معیت نہ تھی کہ اس میں یہ دور میں نہ تھے
نہ تھے وہ اس سے کہ اس کے لیے نفوس، اس طرح فرق نہیں رہا
نہ تھے بلکہ اس کے لیے نفوس نہ تھے بلکہ اس سے یہ انصاف کے لیے
نہ تھے بلکہ اس کے لیے نفوس نہ تھے بلکہ اس سے یہ انصاف کے لیے
نہ تھے بلکہ اس کے لیے نفوس نہ تھے بلکہ اس سے یہ انصاف کے لیے
نہ تھے بلکہ اس کے لیے نفوس نہ تھے بلکہ اس سے یہ انصاف کے لیے

انفوس خضر و ساجد کس نزدیک صوفیوں میں بحیثیت پیغمبر و سید کی
 تاریخ کے ایک خاص دور میں ملت کی تہذیبی، اخلاقی اور جسمانی ضرورتوں کی بنا
 پر وجود میں آیا اس میں ایک اور بحیثیت تعویف سے یہ متعدد پور جوڑت تو اس کے
 نہ جوڑ سکتے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

دوسری مثال میں بحیثیت کی شرافت سے بحیثیت کی کوئی سبب بحیثیت کرتے
 وقت مریدانہ شدہ کے فائدہ میں ہاتھ دینے۔ سو فتنے کی انسداد کی انتہا سے یہ
 بحیثیت ہے۔ اس بار میں شاد و صفا حسب فرما ہے میں یہ انسان کے
 اندر جو باریکی کیفیت پیدا ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کیفیت کو چند نفسوں
 اقوال و عملوں سے اس طرح متعلق کر دیا ہے کہ یہ اقوال و اعمال ان اندر
 نہ تو باریکی کیفیت قائم رہے نہ بن گئے ہیں بلکہ ان اقوال و اعمال کو دور کی
 کشت و محاربت کے رسوم کا نام دیا ہے۔ شاد و صفا کے نزدیک رسوم کے
 بغیر انسان کی کوئی باریکی کیفیت اس دنیا میں ممکن نہیں ہو سکتی۔ اس لیے یہ
 کیفیت پیدا کرنے کے لیے ان رسوم کی ضرورت ہوتی ہے۔

انسانی سیرت کی تعمیر اس کی شخصیت کو بنانا ہے۔ اس سور کو جو
 بنیاد میں ہے اس سے آج کل کے ہر نفسیاتی مسئلے کا حل ملتا ہے۔

سور کی بہت بڑی کامیابی۔ یہی کیفیت درج ذیل

کے ذریعہ سے وہ درجہ تک پہنچتا ہے کہ اسے ہر حال میں کامیاب

میرے یہ ہیں جنہوں نے

جو کہ مجھ نے ان کی ایک بہت بڑی ذات سے ملنے کے لیے

سب رسوم و عادات میں جو ہیں ان میں سے ہر حال میں سور کی

مجلس اول در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

و در بیان احوال و حال

ہے اس شخص کا کسرت کرنا فی انفسہ نیک کام نہیں ہے۔ لیکن چونکہ یہ کسرت ذریعہ
 فتنی ہے اس کے لئے نیک کاموں کے کرنے کا۔ اس لئے یقیناً اس کا اس فتنہ
 سے نیک کاموں میں شمار ہوگا۔ اب سوال یہ ہے کہ آیا یہ کام نئے کیوں بن اتنا دل
 کو نہیں کھینچتا؟ اس سبب سے یہ شریعتاً واجب فرماتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 صحبت میں ایسی تاثیر تھی کہ قریب الہی اور حضور میں قریب کے لئے ہر کون شوق
 کی ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ اور اس کے بعد تابعین اور تبع تابعین میں بھی ایک
 تک سے آپ کی اس تاثیر کا اثر رہا۔ لیکن جوں جوں زمانہ آگے بڑھتا گیا۔ ایک وقت
 پہلوں کی ترزا اٹل ہوتا چلا گیا۔ اور دوسری طرف شیعہ شیعہ پیر دوست
 اس سے بعد وہاں کو قریب الہی کے عملوں کے لئے غفلی رہ گئے۔ غفلتوں سے ہر
 شے کی ضرورت لاحق ہوئی۔ بالکل اسی طرح جیسے ایک شخص پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا
 و توانا ہوتا ہے۔ اس کی طبیعت بھی وہاں صحیح ہے۔ وہاں ہر شے اس کی تندرستی کے لئے
 زیادہ و زائد کی ضرورت نہیں ہوتی۔ لیکن ایک آدمی جو سبقتاً کمزور ہو۔ اس کو
 تندرستی کے لئے عیادہ کرنا پڑے گا۔ پھر پھر اس کے لئے بہت مسخت و زحمت کرنی
 پڑے گی۔

شاید حسب موقع کے ان مثال کے جوڑ میں آتے ہیں۔

۱۔ تمہ مجھ سے پرچہ ہے کہ تذکرہ میں میں درج فرمایا ہے

زور زور سے بولتے اور اس منہ میں دیکھ زور باریں زور و قریب

نیت کر رہے ہیں کیا حکمت ہے؟ سو بات یہ ہے کہ اس طبیعت

کے کچھ وقت ہوئے کہ وہ زور اور زور و قریب ہو جاتا ہے۔ ہر

روز پر کھانسی دیتا ہے اور اس کے میں ہر وقت طرح طرح کے

خیرات پکڑ لیتا ہے۔ رہتا ہے۔ یہ شے تذکرہ میں یہ مدت میں

و فتح کیا جبکہ اس سے ذکر کرنے کی توجہ اپنے سوسے دربان
 نہیں جاتی۔ اور یہ کہ خیانت میں کہوں بڑھاپے سے ہوتے
 تھے نہ شر و ش میں ذکر کی توجہ سب طرف سے منٹ کرینے منس
 پر مرقعہ بدلتی ہے۔ پھر تدریج و انفس سے بہت گرفت ہوتی
 کہ ہر نام نہ نہایت ہی سب سے نہ

نہایت ذکر و ذکر و ذکر سے یہ اشغال تعلیمت کو میسر نہ ہوتا کہ منٹ
 متوجہ کر سکتے ہیں نہ فتح کیے نہ منٹ نہ اشغال کی تعلیمت میں بہت سے
 بھی بڑھاپے سے کہ اچھے ہیں سے کہوں اور کہوں و اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی
 ان سے کہ فراموش یا ہے۔ اس لئے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ
 غیر ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 یہ کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے

میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 یہ کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 یہ کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 یہ کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 یہ کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے
 میں کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے کہ اشغال کی تعلیمت کہ ہوتی ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد فقد حضر

الاجتماع

الذي

عقدته

الجمعية

العلمية

في

الوقت

المعظم

من

الاجتماع

الذي

عقدته

الجمعية

العلمية

في

الوقت

المعظم

من

بگویند که در این کتاب است که در این کتاب
 نوشته شده که در این کتاب است که در این کتاب
 نوشته شده که در این کتاب است که در این کتاب
 نوشته شده که در این کتاب است که در این کتاب

نوشته شده که در این کتاب است

فہمی میں متروک رہی، اسی طرح تقویٰ پر توجہ دینی سے ہم نے اپنے لیے
 جمعیت بننے کو بھی اس لیے نہیں رواج دیا کہ یہ خفیہ ہے۔ لیکن اس کے ساتھ
 جمعیت کے نام سے اس لیے متروک رہی کہ اس وقت بھی بکثرت قند رہا اور جمعیت
 بننے سے پہلے ہی اس کے لیے سب سے پہلے یہ فیصلہ کیا گیا کہ اس کے لیے جو
 ایک کام ہے، اسے تو جمعیت پانچویں نمبر پر لے جائیں اس کے لیے جو
 تقویٰ پر توجہ دینی سے اس لیے جمعیت کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
 اس کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے متروک رہا کہ اس کے لیے
 جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے
 اس کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے
 اس کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے
 اس کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے
 اس کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے جمعیت کے لیے اس لیے

معیت کی کشتی

سب سے پہلے یہ کہہ لیں کہ معیت درجہ بہ درجہ مختلف ہے۔ مثلاً
 کشتی ایک درجہ بہرہ معیت ہے۔ اس میں معیت چند سے کی جاتی ہے۔
 شریعت میں یہ ہے کہ معیت کرنے والی کشتی میں ہونا چاہیے کہ وہ معیت کرنے
 والے کے ساتھ معیت کرے۔ اگر وہ معیت کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہے۔
 اگر وہ معیت نہ کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ نہیں ہے۔
 اگر وہ معیت کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہے۔
 اگر وہ معیت نہ کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ نہیں ہے۔

تو یہ ہے کہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہونا چاہیے کہ وہ معیت کرنے
 والے کے ساتھ معیت کرے۔ اگر وہ معیت کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہے۔
 اگر وہ معیت نہ کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ نہیں ہے۔
 اگر وہ معیت کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہے۔
 اگر وہ معیت نہ کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ نہیں ہے۔
 اگر وہ معیت کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہے۔
 اگر وہ معیت نہ کرے تو وہ معیت کرنے والے کے ساتھ نہیں ہے۔

ب۔ یہ وہ ہے کہ معیت کرنے والے کے ساتھ ہونا چاہیے کہ وہ معیت کرنے

وقت، در بامداد میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں
اور محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔

اس کے بعد مشہور حدیث کے الفاظ کہ یوں کہہ رہے ہیں بحیثیت کہ رسول
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے خدائی کے تو مسند سے ان پانچ چیزوں
پر، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
میں میں ۲ نماز کا قیام ۳۰ اور ست رکعت (۴) رمضان کے روزے (۵)
زکوٰۃ کی مستحق غلت ہو تو بیت اللہ کا حج نہ پھر میرے یوں کہہ رہے۔
"میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے خدائی کے واسطے سے مسند سے
پر بحیثیت کرتا ہوں کہ میں اللہ کے ساتھ شریک نہیں کہوں گا نہ چوری کرے گا نہ
زنا نہ کسی پر جبر و بھتان نہ کروں گا و نہیکہ مومن میں نہ کی، اور فی ہمیں
کہوں گا۔ اس کے بعد مشہور دو تہیں دعوت کرتے ہیں یا اللہ

اَمَّا بَعْدُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ
لَقَدْ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ الرَّحْمٰنُ عَلِيمٌ ذٰلِکَ یَوْمَ یُنْفَخُ السَّیْفُ
مِنْ فَرْجِکَ اَشْهَدُ اَنْ لَیْسَ لَکَ شَرِکٌ فِی السُّیْفِ وَہُوَ اَوْفٰی بِمَا نَشْہَدُ
اِنَّہٗ اَسَدٌ وَنَبِیُّہٗ اَحْمَدٌ اَشْہَدُ اَنْ ہُوَ شَہِیدٌ عَلٰی سَیْرِہٖ
وَرَبُّہٗنَ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ
بِرَّاتِہٖ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ

بحیثیت شہادت کہ میں اللہ کے بندے اور رسول ہوں
اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ
لَقَدْ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ الرَّحْمٰنُ عَلِيمٌ ذٰلِکَ یَوْمَ یُنْفَخُ السَّیْفُ
مِنْ فَرْجِکَ اَشْہَدُ اَنْ لَیْسَ لَکَ شَرِکٌ فِی السُّیْفِ وَہُوَ اَوْفٰی بِمَا نَشْہَدُ
اِنَّہٗ اَسَدٌ وَنَبِیُّہٗ اَحْمَدٌ اَشْہَدُ اَنْ ہُوَ شَہِیدٌ عَلٰی سَیْرِہٖ
وَرَبُّہٗنَ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ ہُوَ اَنْ کَیْہُوَ سَیْرِہٖنَ سَرِّہٖنَ

کے فتوح و غنائم۔ اور تو اپنی رحمت سے اس طریقے کے زمرہ اولیاء میں بھیج
 شل کر۔ اسے سب سے زیادہ رحمت کرنے والے۔ تو اس طرح کہہ دے
 میں کوئی مرج نہیں۔

میر سے والد شاہ عبد الرحیم فرماتے ہیں: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ آپ کی ہیں نے بیعت کی اور آپ نے میرا
 ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑ لیا۔ پھر میں نے آپ سے بیعت لی تو
 اسی طرح اس کے ہاتھ کو منہ فتح کرتا ہوں۔" شریفوں سے بیعت لینے کا
 طریقہ یہ ہے کہ مرشد پھر سے ایک کدہ پکڑے، اور جو غورت بیعت
 کرتا چاہتا ہو، وہ اس کا دوسرا کدہ پکڑ لے۔ باقی حشر بہتر ہوتا ہے۔

ہو جاتی ہے۔ سنا کہوں کو چاہیے کہ نہ زخمِ غم سے یہ حلقہ بکریا میں مل
نہ کر کے میں رُست فرائد میں جو کشتِ تنہائی میں نہ نکل نہیں ہو سکے۔

کہ جس نے غرضہ فریاد کر کے کہ جب حبيب سے کاس پر سے اس کی ہر موت
 میں۔ اور اس کے ہر شے نہ دیکھو اور دیکھو کہ ہر شے کے تو شے فریاد کر کے کہ
 چاہیے۔ فریاد کر کے کہ ہر شے کے معنی یہ ہیں کہ میں کہوں میں شوق و
 رغبت پیدا ہو جاتا ہے۔ مگر کہہ رہے ہیں کہ دل کو نہیں دیکھو۔ دیکھو کہ

خجرات مل سے دور ہو جائیں اور اس کے سوا قیصر کی بیٹی یہاں سب سے
 پاک و نیک و شریف ہے جو اس نیک و نیک کے ساتھ جو ہم سے دور ہو جائے

یہاں میں اس قدر فتنہ تھا کہ پورے ملک میں ہر طرف ہرج و مرج ہو رہی تھی۔
اس وقت میں نے اپنے دوستوں سے کہا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کر لی ہے۔
میں نے کہا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کر لی ہے۔

دو فریق ہیں، سمجھو دستِ اولہ مقتدر کی کیا بنیاد می خدمت کے ساتھ ذکرِ بقیہ ہے۔
میراثہ یہ ہے کہ ذکرِ حق سے کہیں بند کرے اور مومنوں کو کہیں سے اور مومن کی زبان

میں کہتا ہوں کہ اگر ایک شخص اپنے آپ کو اس طرح کہے
میں نے کوئی نیا کام نہیں کیا ہے تو اس کا دل بڑھ جائے گا

و نیز است نورش که در دست کوی تو پدید آید
نه بعد از آنکه بگوید من به این دیو تو فرستادم نه پیشین

و اما غرض از این است که هر کس در این کتاب را می بیند باید بداند که این کتاب
برای آنست که هر کس در این کتاب را می بیند باید بداند که این کتاب

یہ ہے جو کہ میں نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔ اس کی تصدیق فرمائیے۔

مغنیہ بن بنیہ مراقبہ کا شہر ذکر میں آیا ہے جو بنیہ سے دور ہے اور میں دیکھا
 ایتھے سے تو کچھ دور ہے جو بنیہ کے ساتھ ہے اور میں دیکھا ہے۔

اس ضمن میں ہمیں معلوم ہوتا ہے بنیہ کے دو چیمبر ہیں جن کی شرح مغنیہ۔

مغنیہ و سہم سے ترقیب دی ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

دوسری کمر ذکر میں ہے بنیہ سے دور ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

بنیہ کے رشتہ داروں کے ساتھ ہے اور بنیہ کے رشتہ داروں کو کیا ہے۔

[illegible]

—

1121

[illegible]

[illegible]

۱- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی عادی سالیانه، کلیه یا بعضی از اعضاء هیئت مدیره را برکنار نماید.
 ۲- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی عادی سالیانه، کلیه یا بعضی از اعضاء هیئت مدیره را برکنار نماید.

۱- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی فوق العاده، شرکت مجاز است که کلیه یا بعضی از اوراق مشارکت را به قیمت اسمی یا کمتر از آن بفروشد.
 ۲- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی فوق العاده، شرکت مجاز است که کلیه یا بعضی از اوراق مشارکت را به قیمت اسمی یا کمتر از آن بفروشد.
 ۳- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی فوق العاده، شرکت مجاز است که کلیه یا بعضی از اوراق مشارکت را به قیمت اسمی یا کمتر از آن بفروشد.

مجلس اول
در بیان احوال و حال

مجلس اول در روز شنبه ۱۳۰۲

[Faint handwritten notes, possibly bleed-through from the reverse side.]

۱- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی عادی سالیانه یا فوق العاده، کلیه اوراق بهادار شرکت را بخرند و آنرا در خزانه خود نگاه دارند تا زمانی که وجه نقد لازم برای پرداخت اصل و سود اوراق بهادار مذکور فراهم شود.

1. _____ 2. _____ 3. _____ 4. _____ 5. _____
 6. _____ 7. _____ 8. _____ 9. _____ 10. _____
 11. _____ 12. _____ 13. _____ 14. _____ 15. _____
 16. _____ 17. _____ 18. _____ 19. _____ 20. _____
 21. _____ 22. _____ 23. _____ 24. _____ 25. _____
 26. _____ 27. _____ 28. _____ 29. _____ 30. _____
 31. _____ 32. _____ 33. _____ 34. _____ 35. _____
 36. _____ 37. _____ 38. _____ 39. _____ 40. _____
 41. _____ 42. _____ 43. _____ 44. _____ 45. _____
 46. _____ 47. _____ 48. _____ 49. _____ 50. _____
 51. _____ 52. _____ 53. _____ 54. _____ 55. _____
 56. _____ 57. _____ 58. _____ 59. _____ 60. _____
 61. _____ 62. _____ 63. _____ 64. _____ 65. _____
 66. _____ 67. _____ 68. _____ 69. _____ 70. _____
 71. _____ 72. _____ 73. _____ 74. _____ 75. _____
 76. _____ 77. _____ 78. _____ 79. _____ 80. _____
 81. _____ 82. _____ 83. _____ 84. _____ 85. _____
 86. _____ 87. _____ 88. _____ 89. _____ 90. _____
 91. _____ 92. _____ 93. _____ 94. _____ 95. _____
 96. _____ 97. _____ 98. _____ 99. _____ 100. _____

ایک اندر انبات کیا۔

مشارکت چشتیہ فرماتے ہیں کہ میں نے سب سے بڑی چیز مرید کا
اپنے دل کو شیش کے ساتھ یا تیار کرنے کی ہمت اور اس کے احترام کے مربوط
کرنے اور اس کی صورت کا تصور کرنا ہے۔ اس سلسلے میں میرا کہنا یہ ہے کہ ائمہ
قنالی کے لئے شہادت برہیں۔ کوئی بھی عبد رب رب خوار و دکن زمین ہو یا دکن
جبب وہ خدا کی عبادت کرتا ہے تو خدا اس کے لئے شہادت برہیں ہے ایک
منہر میں کہ روبرو ضرور ہوتا ہے۔ اور اس منہر میں یہی منظر اس غیبی دست گزرا
کہ محبوب بن جاتا ہے۔ یہی دور زشت جس کی بنا پر شریعت نے ہمیں قہلہ کی طرف
نہہ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور دلت برہی کے متعلق سنوای علی اعز ش ثابت کیا
ہے۔ اس ضمن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وارشاد بھی آتا ہے جس میں آپ نے
فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو وہ اپنے سامنے ہاتھ کے کھنکھاس
کے اور اس کے تپہ نماز کے درمیان خدا خود بخود رہے۔ اسی ذریعہ میں آپ کا واقعہ
بھی آتا ہے کہ جب آپ نے ہمیشہ غنیمت سے لیا تھا کہ خدا کہاں ہے۔ اس لئے
آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ پھر آپ سے عرض کیا کہ میں کون ہوں؟ اس لئے اس
لئے اس کا جواب دیا کہ میں ہوں۔ اس کا جواب یہ تھا کہ خدا اسے آپ کو بھیجے گا۔ اس پر
آپ نے فرمایا کہ یہ انوکھی بات ہے۔ ان کا من اس کا کہ تمہیں چاہیے کہ
اللہ کے دو کسی کو کہی دے۔ کہ توجہ نہ کرو۔ اور نہ اسے چاہو کہ اپنے دل کو کسی اور
تہہ و بستہ نہ کرو۔ بلکہ یہ چاہئے کہ اللہ کی طرف توجہ کرتے ہوئے تمہاری
نیابت جو کہ میں نے تمہیں جو عرش کے دیوے اور چھوٹے دیوے کے ساتھ کیا
ہے۔ نیز تمہاری طرف سے اس توجہ کے ساتھ کہ میں نے تمہیں جو عرش کے
توجہ کر دیا ہے۔ پھر کسی دین میں سے سوال نہ کرو۔ اور نہ ہی اس سے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض والسموات والارضين

نماز گن فیکوؤں کے متعلق چشتی بزرگ فرماتے ہیں کہ کسی کو سخت ہمد
 ہمیشہ آج سے تو ست چہ پیچہ کہ ہر وقت میں ہر یہ ہمد جمعہ اور جمعہ کی رات کو
 دو رکعت نماز ادا کرے۔ پہلی رکعت میں ایک بار سورۃ فاتحہ اور دو بار سورۃ بقرہ
 پڑھے۔ دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ سو بار و سورۃ اخلاص ایک بار پڑھے
 کرے۔ پھر اسے آسمان کنندہ و مقررین و اسے روشن کنندہ تاویل ہا سو بار
 کہے۔ سو بار استغفر ر پڑھے اور سو بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و
 فاتحہ پڑھے۔ ورنہ غور قلوب کے ساتھ یہ دعاں سن کر ہائے۔ میں لاری
 دو رتوں تک بربر کرے۔ جب تیسری رات ہو تو اتنا کرے کہ بعد سے
 عمر و تار سے اور اپنی سنین کو گردن میں ڈالے و درود سے۔ و پیکر پس پڑھے
 تعالیٰ سے اپنی مزد و تارے۔ یہ تین ہفتے کے مشور و ضرور اس کی مریہ سے ہے۔
 باقی اس پر ترجیح ہے +

کے نیچے۔ وہ کہہ چکا تھا۔ دروازہ اُپر سے قوتدار کو جھٹکا۔ اس نے مجھ کو دیر سیدھے حقیقت
کی طرف متوجہ کر دیا۔ وہ شخص جس نے ہم ایک بوقت کسی نہ کسی صورت میں ملوث
کر رکھے تھے۔ وہ ہیں ایسا بہت کم ہو سکتا ہے۔ جو ان مجبور اور سیدھے حقیقت
کو نہ دیکھتا۔ اس کے دیکھنے سے پہلے میں نے اسے کہا تھا کہ یہ سب سب حقیقت و
انسانیت کے لیے ایک بڑی کوشش ہے۔ اور اس کے لیے اس نے اپنا
۲۰ سالہ زندگی اپنے آپ کو دے رکھی ہے۔ اور کسی اور کی طرف اپنی توجہ نہیں
دے سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کی طرح متوجہ ہو کر اکثر لوگوں کو اس لیے
اور یہ حقیقت کہ اس کے لیے نہیں چاہتا کہ وہ اس کے لیے
کون سے کام کے لیے ایک دیوتا ہے۔ وہ وہی ہے۔ وہ اس کے لیے
کرتے ہیں۔ اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
تیرے لیے۔ یہ سب اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
وہ اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے

فرد کہ سب سے پہلے در اندہ کی طرف توجہ رہے۔ اس پر اس وقت یا
کبیر کی اور شہرت پسند می کا بھی مدد ہوتا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ حبیب صاحب
میں سے پڑھو۔ خواہ کسی بیٹے میں دایروں اور شہد دست نروں کی وضع اختیار کر لیں۔
اور وہ ان کو اپنے اندر لے لی ہے۔ میں نے اسے خواجہ امتیازی صاحب میں سونپ دیا ہے۔

[illegible]

نام پرست است بخت بدست بدست
 در دامن خود و در گریست بدست بدست
 در دامن خود و در گریست بدست بدست
 در دامن خود و در گریست بدست بدست

درست و درنگ در بیان - بیرون تو چشم حقیقت خود بخود در من زبانت را نشان میدهد -

وہ کہیں کہیں ہوتا ہے۔

— 100 —

— 1875 —

باب اول فی بیان سبب ترویج و تفسیر

[illegible][illegible]

— 100 —

[illegible]

— 100 —

[illegible][illegible][illegible]

Chrysomelidae

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

آدمی کے لئے ہیں اور کوئی نیکی نہیں آتا۔ اس کی نشان دہی ہے جیسے کہ پہلے
 اور وہ اپنی طلب کر رہا ہے۔ جسے ایک بزرگ نے جس پر چھ پر اشتہار دیا ہے۔
 یہاں سے کہ بعض شریعتیں ہیں جو بتاتی ہیں کہ اگر اللہ عزوجل کو ذکر کر لے
 تو اس ذکر سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس آفت کو کوئی دور کرنے نہیں
 اور کوئی رزق دینے والا نہیں یا جس چیز کی انہیں مناسبت اس کو کوئی دور کرنے
 سوائے اللہ کے نہ ہو سکتی ہے اس کو دور کرنے والا۔ مرنے اور کرنے کا طریقہ
 یہ ہے کہ شیخ اپنے آپ کو مشین تصور کریں کہ انہیں کی بیماری کو یا اسے شہین
 پھر وہ اپنی طبیعت کو اس طرح سے کہ جس میں خود کوئی خیال اس کے لئے
 راہ نہ پاسکے۔ اس طرح کرنے سے تیر کی تیر کی مشین میں منتقل ہو جائے
 گی۔ یہ ایک عجیب و غریب امر کی قدرت کے عجیب بات ہیں۔

گناہ کو اس کے گناہوں سے گویا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ شیخ
 گناہ کے غلبہ کا تصور کرے۔ اس راہی تا نیر ڈالے۔ وہ یوں سمجھے کہ اس کا
 نفس گناہ کے نفس سے لڑ رہا ہے اور دونوں میں ایک طرح کا تقابلی ہو رہا
 ہے۔ اس کے بعد شیخ از سر نو اپنا عمل توجہ شروع کرے۔ وہ گناہ پر نہ دیکھے اور
 اندر سے اس کی حقارت چاہے۔ اس کا زہنی نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ ہر جہت سے توجہ
 کرے گا۔

لوگوں کے عروج میں غافل سے کہ وہ تسمت کرتے دیکھتے ہیں کہ
 محبت کریں اور ان کے اندر سے ہیں باہر کے واقعات متشکل ہو سکیں۔ انہوں نے
 کہ یہ نہ ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ شیخ اپنی پوری طبیعت سے اس کے
 نفس پر مشرب نہ ہوئے اور اس کے لئے جو اپنے نفس سے متشکل کرے۔ اس
 دور میں طبیعت اور واقعہ کو جو اس کے پیش آئے سب تصور کرے۔ اس سے اس کی
 دست پائی پوری طبیعت نہ ہوئے توجہ ہو جائیگا اس سے وہ نفس پر توجہ نہ کرے گا۔

۱- در این فصل به بیان این می پردازیم که چگونه می توانیم با استفاده از روش های مختلف، به حل مسائل پیچیده بپردازیم. در این فصل به بیان این می پردازیم که چگونه می توانیم با استفاده از روش های مختلف، به حل مسائل پیچیده بپردازیم.

[illegible][illegible]

نسبیت کی اہمیت

تصورات کے یہ طبقے فرماتے اور بیان کرتے ہیں کہ ان صوبہ کے لوگوں پر یہ نسبت
 کہ جو ایک کے نفس نامتہ کے اندر ایک کے نفس کیفیت پیدا ہو جاتا ہے۔ اس میں نسبت
 کہ جو قیاس کے نسبت کا نام دیا ہے۔ اس کو نسبت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ
 کیفیت خیریت سے سمجھنے کے ساتھ اعتبار اور ربط سے ہے۔ اس کو
 سمجھنے اور دیکھنے کے ہیں۔ یہ کیفیت نفس نامتہ کے اندر ہوا کرتی ہے
 یہ دیکھنے کے مشابہ ہوتی ہے۔ اور اس کی نگاہ نہ علم جبروت کے حقائق پر پڑتی ہے
 اس احوال کی تفہیم یہ ہے کہ نامتہ جب عبادات اور رستہ اور
 و ذکا پر برآمد ہوں گے تو اس کے نفس نامتہ کے اندر فرشتوں کے مشابہ
 ایک عقل عدلت اور جبروت کی رستہ توجہ اور شے کہ پیدا ہو جاتی ہے
 ہستوں کے مشابہ عقل عدلت اور جبروت کی رستہ توجہ یہ دوش نہیں ہے
 نسبت کی۔ اور ان میں سے ہر ایک شاخ کی نسبت میں ہیں۔ ایک مشابہ
 نسبت کی نسبت ہے۔ مشابہ نسبت کی نسبت والی نسبت عدلت ہوتی
 ہے۔ اور ایک مشابہ نسبت اور اس کی ہستوں سے ہر ایک کی نسبت ہے۔
 یہ نسبت اور ہر دار میں نسبت کو نسبت ہر نسبت اور ہر نسبت
 ایک مشابہ نسبت ہے۔ اور اس میں ہر ہر نسبت کی نسبت ہر نسبت

کے مکہ سے ہے۔

خلد خلد کو ہم یہ بتاتے کہ مدد ملی کہ میں تو تنہا ہی کے بہت سے لوگ
ہیں۔ ان میں سے کچھ تو نسبت کا رنگ ہوتا ہے اور کچھ ان کے کچھ ان کے
وہ وہ یہ وہ دانت کا رنگ ہوتا ہے۔ جب کچھ لی می کے نفسانہ میں
رنگ کا مستقر کہ یہ ہو جاتا ہے تو یہ کہ نسبت کا کہتا ہے۔ نسبتیں نسبت
سہ ہیں۔ اور جو بزرگ تھا، حسب ہر میں، وہ ان نسبتوں پر سے ایک ایک کو
شیر پر شیر چھتے ہیں۔ طرقت کے اشغال و وقت نصف سے در نصف حسب
تہی ہے کہ میں "نسبتوں" میں تہہ کسی ایک نسبت کو میں مل کر سے
ان پر وہ بر وقت ہم رہے اور میں نسبت میں سے بے فراق میں ہوتا ہے۔
یہ کہ نسبت تو میں کے ان میں کہ نسبت کے لیے ایک میں کہہ جاتا ہے۔
تو میں کہہ رہا ہوں کہ یہ نسبتیں صرف ان اشغال و وقت میں
کہہ دیا ہے میں کہہ رہا ہوں کہ میں میں میں کہہ رہا ہوں کہ میں
ایک سے یہ اشغال و وقت میں ہیں۔ یہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
وہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
اور کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
"قبول" میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
پھر کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
یہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
وہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
نہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں
وہ کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں کہہ رہا ہوں کہ میں

أَنْتَ أَنْتَ الْخَوَلَّ وَارْتَوِ رِزْقَ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْغَنِيِّ
 یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص صبح و شام یہ دعا پڑھتے۔ وہ ہر وقت سے
 امان میں رہے گا۔ بِسْمِ اللَّهِ أَنْتَ رَقِيْ اذْكُرْ أَنْتَ
 رَأَيْتُكَ قَوْمًا قُلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَعْرُوفِ الْغَنِيِّ الْخَوَلَّ وَارْتَوِ
 رِزْقَ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْغَنِيِّ وَأَنْتَ كَانَتْ وَمَا لَمْ يَتَّخِذْ كَمَنْ
 تَتَّخِذْ أَنْتَ مَنْ تَتَّخِذْ قَوْلُ اللَّهِ قَدْ أَحَدًا بِسْمِ اللَّهِ تَتَّخِذْ
 وَأَنْتَ مَنْ تَتَّخِذْ قَوْلُ اللَّهِ قَدْ أَحَدًا بِسْمِ اللَّهِ تَتَّخِذْ
 وَمَنْ تَتَّخِذْ أَنْتَ أَحَدًا بِسْمِ اللَّهِ تَتَّخِذْ قَوْلُ اللَّهِ قَدْ أَحَدًا
 تَتَّخِذْ وَأَنْتَ مَنْ تَتَّخِذْ قَوْلُ اللَّهِ قَدْ أَحَدًا بِسْمِ اللَّهِ تَتَّخِذْ
 الْمَرْبُوبِ وَالْمَرْبُوبِ قَوْلُ اللَّهِ قَدْ أَحَدًا بِسْمِ اللَّهِ تَتَّخِذْ
 رِزْقَ اللَّهِ الْغَنِيِّ الْغَنِيِّ وَارْتَوِ رِزْقَ اللَّهِ الْغَنِيِّ

میں نے اس دعا کو یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص صبح و شام
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔
 کوئی طرح پرست کہ جب وہ کہتا ہو کہ رزق پرست کہ ایک وقت
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔ اور جو شخص
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔ اور جو شخص
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔ اور جو شخص
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔ اور جو شخص
 کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت امان ہوگا۔ اور جو شخص

نیز یہ دعا ہے کہ جو شخص کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت
 امان ہوگا۔ اور جو شخص کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت
 امان ہوگا۔ اور جو شخص کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت
 امان ہوگا۔ اور جو شخص کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت
 امان ہوگا۔ اور جو شخص کہہ کر پڑھتا ہو تو اس سے ہر وقت

وَارْتَوِ رِزْقَ اللَّهِ الْغَنِيِّ الْغَنِيِّ وَارْتَوِ رِزْقَ اللَّهِ الْغَنِيِّ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 فَیَضْرِبُ الشَّعْرَ اِلَیْكَ - وَنَزَّلْنَا مِنْ سَمَاءٍ مُّبَارَاکٍ
 رَحْمَةً لِّمَنْ یَّذُنُّ - وَارِثًا مِّنْ رَّحْمَتِ فَضْلِ یَسْفِرُ - تَسْ
 فَضْلًا لِّمَنْ یَّذُنُّ اِنَّ اَمْرًا لِّكَ وَرَحْمَةً

میں سے عوام بزرگ کو یہ فرما ہے کہ جس نے چاہا
 جو دوسرے کے لیے غیبتیں اور آدمی شہوت پر چڑھوں اور درمیان سے
 ان کی وجہ سے شہوت پر چڑھتے ہیں۔ پھر کیا ہے سورہ بقرہ کے شروع ہونے کی وجہ سے
 کریم اور اس کے بعد کی دو آیتیں آخری آیت تک۔ یہی آیتیں سورہ
 بقرہ کے آخر کی آیتیں سورہ اعراف کی۔ زات رقت اعراف سے
 وحی پہنچتی ہے۔ یہی سورہ اعراف کی آیت قرآن اعراف سے
 اعراف سے آخر تک۔ وہ آیت سورہ بقرہ کے آخر کی آیت سے
 اعراف تک۔ وہ آیتیں سورہ بقرہ کی یا قمر شکران ہیں۔
 کثرت سے آیت تک۔ سورہ شکر کی آیت اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْآنَ
 سے آخر سورہ تک۔ اور درمیان میں سورہ بقرہ کی آیت اَنْزَلْنَا
 سے آخر تک۔ یہی سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔ یہ سورہ بقرہ کی
 سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔ یہی سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔
 دو سورہ ہیں بھی انہما کہ یہ کرتے تھے۔ وہ وہ سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔
 سے کہ شکران کا یہ ہے۔

میں سے و لد بزرگ کو یہ فرما ہے کہ جس نے چاہا
 جو تو میرے رشتہ کا وہ ہے اور میں پر سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔
 یہی سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔ یہی سورہ بقرہ کی آیتیں ہیں۔

ہاں میں سات بار وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ اَلْقَيْنَا عَلٰی كُرْسِيِّهٖ

سُجُودًا ثُمَّ اَنَّا بَزَّ بِرُوحٍ كَرِيْمٍ كُوْنُفِرًا مِّنْ مَّيْمَنٍ بَارِزًا

وہ سورہ نوح سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

حشر کی آخر کی آیتیں اور سورہ شوریٰ پڑھو یقیناً اس سے شکیلاں بے ہوش ہوں گی

اس کے بعد سورہ المؤمنین میں ست آیتیں ہیں سورہ انعام سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

کرم سے کان میں پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

سورہ یونس کی آیتیں پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

تو اس پانی کو اس جگہ پر چھوڑ دو کہ وہاں سے شکیلاں بے ہوش ہوں گی سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

شکیلاں بے ہوش ہوں گی سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

ست آیتیں پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

پچیس مرتبہ پڑھو۔ اور ان کیوں کہ اگر کسی نے ان آیتوں میں دشمن کو روک دیا

غرض کہ یہ آیتیں نہ صرف کائنات کی دیہاتوں پر ہوں۔

یہ آیتیں کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں اور کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں

اس کے بعد سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

اور اس کے بعد سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

دس آیتیں پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

پڑھو۔ اور پچیس مرتبہ پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

ست آیتیں پڑھو سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم سورہ ہود سورہ یونس سورہ ابراہیم

یہ آیتیں کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں اور کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں

یہ آیتیں کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں اور کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں

یہ آیتیں کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں اور کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں

یہ آیتیں کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں اور کائنات کے ہر ایک گوشہ گوشہ پر ہوں

[illegible][illegible]

۱- در صورتیکه در این مورد هیچگونه
 ۲- سند و مدرکی در دسترس نباشد
 ۳- و یا در صورتیکه سند و مدرک
 ۴- موجود باشد ولی قابل اعتماد نباشد
 ۵- و یا در صورتیکه سند و مدرک
 ۶- موجود باشد ولی قابل اعتماد نباشد

[illegible]

کوئی چیز کہو جسے تو وہ پوچھے کہ ایک سو انیس یا نہ خفیہ کا اور کہتے
 اس کے بعد آیت یا بُنَّی اَرْتَا اِنْ تَاْتِ مِنْكَ حَبْرَةٌ مِنْ
 حَرِّ دَرِّ تَرَاتِ رَیْحَا اِنَّکَ اَیْکَ سَوَ اَنِیسَ بَارِیْکَ خَرِیْکَ اَنِیسَ
 کہ کوئی بھولی چیز واپس کوئی دست گاہ۔

پھر کہہ دے کہ میرے ہاں درخت یہ ہے کہ وہ آدمی اسے نہ دیکھے
 پس درختوں میں سے کوئی طرح کے درختوں کے درختوں کے درختوں
 پر نہ ہو۔ درختوں میں سے کوئی چیز کی شک ہے، اس کا نام ہے درخت
 یہ کہ اسے درختوں میں سے شروع سے ہی نہ دیکھے کہ اس پر
 نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو

یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو

یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو
 یہ کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو کہ اس پر نہ ہو

[illegible][illegible]

۱۔ اگر کوئی شخصیت پرست ہو تو یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ کون سا مذہب یا مذہب
 پرستی کا حامل ہے۔ اگر وہ تو وہ مذہب کو چھوڑ کر اپنے آپ کو کچھ اور
 پرست کر رہا ہو تو اس کی پرستش اور سجدہ کی سزا ہوگی۔
 اور سجدہ کی سزا ہوگی۔ رات میں سجدہ کر کے اور کچھ اور

[illegible]

اگر کہ چاہو کہ تمہارا تعلق قریبیہ مبارک سے قائم رہے تو یہاں تک کہ
 ان سورہوں کو جس طرح پڑھو کہ ہر سورہ اپنے انشراح کے ساتھ پڑھو۔
 کہ آخری میم آیت ہذا کے بعد سے لے کر سورہ قیامت کو
 اس طرح پڑھو کہ ہر سورہ کے شروع کرو۔ اور وہ جس طرح کر سکتے ہوں
 جس کی تعداد کے قرینوں اور مقاموں کے درمیان ستر بار پڑھو چھ سو بار پڑھو۔
 سناؤ اور علیحدہ سے دن پچیس بار۔ اس کی شرت ہر روز دس بار پڑھنا ہے۔
 یہاں تک کہ کہانتہ کے دن کوئی اصل قرعہ سورہ قیامت نہ پڑھتا ہو۔

مردمان کی طبیعت یہ ہے کہ جو اور پہاڑ جیسے جگہ پر رہتے ہیں وہ
مردمان کی طبیعت یہ ہے کہ جو اور پہاڑ جیسے جگہ پر رہتے ہیں وہ
پر قبیلے کی زمین کو کر کے سواری اور سواری کو شمشیر سواری میں
اور سواری اور شمشیر سواری میں سواری اور شمشیر سواری میں

وَنَحْنُ نَحْنُ إِلَى مَرَاتِنَا مَعَ اللَّهِ الْخَالِدِينَ
 إِنَّهُ شَوَّ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَرَأَى نَفْسَ بَرِيَّةٍ
 تَقَرُّ بِاللهِ تَقَرُّ بِبَنِي إِسْرَافِيلَ وَحَسْبُكَ اللَّهُ
 نَحْنُ الْوَكِيلُ وَلَا تَكُونُ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ
 وَنَحْنُ نَحْنُ سَيِّدُكُمْ وَآيَةُ وَحِيدُكُمْ
 وَنَحْنُ نَحْنُ مَرَّةً مَرَّةً نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَنَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَنَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَنَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ

أَيْنُومَا الْخُمْرَةُ بَجَاءَ نَكِ جُنُودٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَوَقَرًا
 سُلَيْمَانُ أَيْتُهَا النَّبِيُّ أَحَبُّهُ دَارِيٌّ اللَّهُ وَمَنْ لَمْ
 يُحِبَّ دَارِيٍّ أَفْزَقَهَا لَهُ مِنْ مَّزْجَاءٍ وَمَا لَمْ مِنْ خَيْرٍ
 لِّسَمِ اللَّهِ وَبِإِشْدَادِ الصَّيْبِ عَنْ اللَّهِ أَلَمْ يَكُنْ بِكَ
 وَهَلْ لِيُشْفِيكَ مِنْ شَيْءٍ دَرِيٍّ يُؤْذِيكَ وَمِنْ شَيْءٍ أَفْزَقَ
 نَفْسِيكَ لَدَى حَيَاتٍ وَنَفْسُكَ رَأَى بِاللَّهِ الْمَكِينِ الدَّارِيَّ
 وَهَلْ لِيُشْفِيكَ مِنْ شَيْءٍ دَرِيٍّ خَيْرٍ مِّمَّنْ لَمْ يَكُنْ وَهَلْ لِيُشْفِيكَ
 مِنْ شَيْءٍ دَرِيٍّ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ كَثِيرًا كَثِيرًا بِرَحْمَتِكَ يَا
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

جس شخص کو بیت کی شکل میں ہو، وہ ہر وقت ہر گزیر بیت
 یا نہ ہو۔ اُنہیں سنا سناتے رہتے رہتے قیامت کے آئینہ میں
 رہیں گے اور ہر گز دور سے پختہ ہوں، وہ تائب کی ایک شکل ہے و
 بیت کو دیکھتے وقت اس کے ایک طرف یہ دن "یا قیامت" آئے
 اُن کی لائیکت انہیں خدا کا فرستادہ اور اس کی دوسری طرف
 وہ نہ ہو، یا قیامت کو جگہ پر سفید بقیہ میں رہتے رہتے
 یا نہ ہو، یا قیامت کو قیامت و الیہ

[illegible]

دوسری چیز جس کی عزت نام نہانی کے ذریعے ہے ، وہ
یہ ہے کہ وہ طریقت کے شواہد کی تائید کرے ۔ جس موقوفہ کو ہم
بڑی تفصیل سے پہلے ذکر کر آئے ہیں ۔ وہ لہجہ ربانی کو چاہیے کہ وہ اس
کرم کے لیے ایک وقت مقرر کرے جس میں وہ لوگوں کے پاس میں
ان پر ”توجہ“ ڈالے اور ان پر نسبتیں مکیں کہ اس کے رستہ پر
وہ اہل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بہت سے اقسام کے یہ ہے کہ یہ
مکمل ہے سادگی ہے ، وہ ضروری ہوتی ہے ۔ اور اس کے بعد تفتیش
استدلال سے اس کے رستہ پر سب سے پہلے میری سب سے پہلے
تجربہ ہے ۔ اور دوسرے اشخاص طریقت پر قول و فعل اور دل و زبان
اشرفوں کے دل کو آمادہ کرنا ہے ۔ باقی اللہ بہتر رہا ہے ۔ قرآن
مجمیع میں نیک گیتیں ہیں اسی ذریعہ سے ۔

ان امور میں سے دوسری بات یہ ہے کہ نام ربانی اپنے ہر
میر پر وند و نصیب سے رہتا ہے ۔ سنی شیعہ میں معتقدان قرآن مجید میں پہلے
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کے فرما کے شہادت
کرنا ضروری ہے کہ وہ اس کے لیے شہید ہے ۔ وہ ربانی کو چاہیے کہ وہ
ذاتی محبت میں وہ تمام کوئی سے تنہا کرے ۔ کتب حدیث میں وہ
شہد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آیت کے بعد آیت کے بعد
نہ کوئی کہ برابر و خیر و نصیحت کرتے رہتے تھے ۔ سنی ہیں ، وہ وہ ہیں
یہ دونوں ہیں کہ قلم کوئی کا روح نہ تو میں مدد ملی ہے کہ
کے واسطے ہیں کہ نہ جو کچھ اور شرف کے واسطے ہیں ان میں ہر
شے کے لئے بہ قلم جو کچھ ہے ان کے لئے ہے ۔

کہ یہی لوگ منہاج پائے واسطے ہیں : مریدانہ دف و نہی میں منکر کے
 کیے نرمی اور مدد مت ضروری پسند ہے۔ بات یہ ہے کہ ڈانٹ ٹیٹ
 اور تنبیہ تو امر اور بادشاہوں کی کی شان ہو سکتی ہے۔ اس بارے میں
 ارشاد قدوس ہے : سے پیغمبر تم میں انہوں سے بہت کر تو اس
 نرمی سے کرو جو سب سے چاہا ہے۔

نام ربانی کا پانچواں فریضہ یہ ہے کہ جہاں تک اس کے لیے ہیں
 ہو و ہذا اور میں مہتمموں کی خبر گیری کرے۔ ورنہ اس میں اتنی
 اس قدر محنت نہ ہو کہ پیشہ منہ سیدیں اور پیغمبروں کو اس کی پیروی میں
 کرنے پر آمادہ کرے۔ اور انہیں اس پر آمادہ کرے۔

سب سے کسی ایک شخص میں یہ پانچوں فریضے جمع ہو سکتے ہیں
 اس میں شک نہیں کہ تا جب تک کہ یہ وہ شخص ہے جو نبی و مریدانہ
 و رشتہ بہت۔ بلکہ شریک یہ وہی ہے جو نامہ مکتوب میں تیسرے کے نسب
 سہ پہا راہ سہ پہا اور اس کے ساتھ اس کی محنت ہمیشہ جیت
 جیسا کہ حدیث میں آیا ہے : پانچوں پانی میں ہیں دلی و نانی رہتے ہیں۔
 یہی ہیں جو میں ایسا شخص اس کے ساتھ اس کی محنت ہمیشہ جیت
 اور جسکی ایسا نہ ہو کہ اس میں سے جو جو ہو وہ وہ ایسا شخص ہے جو بہت
 یعنی اکسیر غنیمت ہے۔ باقی لغو بہتر نہ کہ ہے۔

انہوں میں ہیں جو ہر جہاں جیتے کہ ایک اس کے ساتھ
 پانچوں فریضوں کی مدد کے منہاج پر ہی رہتے ہیں۔ یہی ہیں انہوں
 میں جو اس میں کسی میں دو ہر نہیں کرتے تو اس کے ساتھ
 ہیں کہ اس میں ہیں جو ہر جہاں جیتے اور جیتے اس کے ساتھ

نہیں کر سکتا ، وہ ناقص ہی رہے گا ۔

مذہب کے سب کو ہیں یہاں پیدا ہو کر کی وضاحت کرتا ہوں۔

پس از آنکه دو دستش را در کف دستش گذاشت و با دو سر انگشت

وہ جس فریبہ سے لوگوں پر چڑھائی مہم ہوتے ہوئے ان کو روکنا چاہیے۔ یہ

دوست من دروں کو وداں تر ج نیکو کہوں پر ہاؤ کن با بیتا ہر

دوستان و کرامت خیر که در این عالم پیدا می شود

چندین سال پیش به بادشاهان و اعیان و اشراف و بزرگان و قریب

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ کتاب راہِ حق کو میری دوستی پرست ہے جو ہر وقت ہر جگہ ہر حال میں

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والبرهان
والعقيدة السليمة
والله اعلم بالصواب

وہی ہے جس نے ان کو اپنے لئے بنایا تھا۔

فہم کے لئے کہ یہ کتاب میں جو اسرار اور اسرار کی دولت اور اسرار

وہ کہتا ہے کہ یہ ایک عجیب و غریب چیز ہے۔

[illegible]

یہ درد و غم پہنچاؤں کے لئے بہت سے غمخواروں اور غمخواروں

شیراز کو ایک نئی زندگی بخشتے ہیں۔ ورنہ یہاں سب ساواک چوتھوں

من اور شہریت کے اور یہ وہ ہے اور یہ نہیں کہتے۔ فرزندِ

تاریخ و تفسیر و ترجمه و تعلیقات

بیشتر از آنکه در این کتاب به دسترس عموم باشد

از تندی و بر سر آن درین شب به سر آمدن آن را می بیند و

دینے والے کے لئے کثرت اور خاں کی شہرت لگائی ہے۔ وہ محدث
 ہو۔ مفسر ہو۔ اور کثرت حدیث کے لئے اور اس کی میرت کا کافی
 حد تک عالم ہو۔ محدث سے ہے۔ ہی مراد یہ ہے کہ وہ حدیث کے لئے
 میں مشروف رہے ہو۔ اور وہ اس طرح کہ اس نے حدیث کے ان کو
 پڑھا ہو۔ ان کے معانی کو سمجھا ہو۔ اور ان میں سے صحیح اور ضعیف کو
 جدا ہو۔ خواہ ان حدیث میں صحیح اور ضعیف کا یہ علم اس کو کسی حد
 حدیث کی روایت یا کسی نقیہ کے اعتبار سے ہی حاصل ہو ہو۔ مفسر
 ہی مراد یہ ہے کہ وہ قرآن کے غریب الفاظ کی شہرت، اس کے مشکوٰۃ
 کی توجیہ، اور کثرت سے تفسیریں جو پانچ مروجی ہیں، ان سب کا مطالعہ
 کر چکا ہو۔ ان سب وضاحت کے ساتھ ساتھ وہ حدیث بھی ہو۔ اور لوگوں
 سے ان کی بات کرے کہ مباحی بات کرے۔ نیز اس کے مزاج میں کثرت ہو
 اور وہ دنیا سے دور ہو کر رہے ہو۔

باقی رہا غنہ و شہرت کرنے کا طریقہ۔ سو وہ غنہ کو پہنچانے
 کر کے غنہ کو پہنچا جائے۔ جب وہ دیکھے کہ غنہ و دولت میں افسردگی
 ہے تو غنہ نہ کہے۔ بلکہ وہ اس وقت غنہ کہے، جب غنہ و دولت میں
 رغبت و شوق و رغبت۔ ان میں رغبت و شوق بہت زیادہ ہو جو کہ وہ غنہ
 ختم کر دے۔ وہ غنہ کہنے کے لئے وہ غنہ کو پاک جو کہ میں جانتے کہ میرے لئے
 بیشتر چاہیے۔ وہ غنہ کی تعریف و ریسوں، حمد و ثناء و کلمہ پر
 درود و سلام و غنہ شروع کرے۔ اور یہی چاہئے کہ غنہ کی کثرت ہو
 تو وہ غنہ کے لئے با غنہ اور وہ غنہ کے لئے با غنہ ہو۔
 وہ غنہ میں نہ تو غنہ شوق و رغبت کی باتیں ہوں۔ اور نہ وہ

[illegible]

یہ ہے کہ وہ واغٹہ کو اپنی بات ختم کرنے سے پہلے اور پھر اس سے دل
کرے ۔

واغٹہ کو چاہیے کہ وہ اپنی بات تین بار دہرائے ۔ اگر وہ اس
میں مختلف زبانیں جانتے واسطے لوگ ہوں ۔ اور وہ غٹہ یہ زبانیں جانتا
ہو تو اسے ان زبانوں میں بھی اپنی بات کہنی چاہیے ۔ اس کے لئے وہ
واغٹہ کو وغٹہ میں واقع اور اجماعی باتیں کہنے سے بہت سب کرنا
چاہیے ۔

اس لئے میں یہاں سے وغٹہ میں آفتوں میں مبتلا ہوں ۔
ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ صحیح اور موضوعات زبان میں نہ کہ
کر سکتے ۔ چنانچہ ان کے وغٹہ کا قیاس بہت موضوعات درست نہیں
ہوتا ۔ پرستش ہوتا ہے ۔ نیز وہ بیشتر زبانوں اور زبانوں کا ذکر کرتے
ہیں ، جن کو انہیں نے موضوعات یعنی لغت کی گہرائی ہوئی ، یہ بات قرار دینا
سکتے ۔ ہم سے واقفوں کی ان آفتوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اپنے
کاہلوں کے جواب دہ رہتے ، انہوں کی یادداشت کو بہت کم چاہتے ہیں
کرتے ہیں ۔ اور ایک گفت یہ ہے کہ وہ وقت کو برباد کرتے ہیں
اشد ندید و کلمہ کی وفات سے درس شرت کے واقعات کے تحقق وغیرہ میں
بہت تھکے بیان کرتے ہیں ۔ اور انہیں کا خیال ہے کہ زیادہ تر ذکر کرنا
کرتے ہیں ۔

۱- در صورتی که در یک سال دو بار بارش باشد و در هر بار بارش
 ۲- در صورتی که در یک سال سه بار بارش باشد و در هر بار بارش
 ۳- در صورتی که در یک سال چهار بار بارش باشد و در هر بار بارش

۱- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه و اولاد ائمه پرداخته شده است.
 ۲- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه و اولاد ائمه پرداخته شده است.
 ۳- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه و اولاد ائمه پرداخته شده است.
 ۴- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه و اولاد ائمه پرداخته شده است.

[illegible]

خواجہ محبوبہ صاحبہ مدظلہ العالی اور نور الحسن کی شہادت پانچویں
مستندہ ہجری ۱۰۸۰ قمریہ ۱۶۷۰ شمسی ۱۶۷۰
دو طرف سے اور ان کے چچا شہید مستندہ ہجری ۱۰۸۰ قمریہ ۱۶۷۰
شمسی ۱۶۷۰ قمریہ ۱۰۸۰ قمریہ ۱۶۷۰ شمسی ۱۶۷۰
پانچویں۔ کسی طرح نور حسنہ کو مدینہ منورہ کی طرف روانہ نہ کیا گیا۔
اور نور حسنہ کو مدینہ منورہ کی طرف روانہ نہ کیا گیا۔

خود را به دست خود بر سر آید و در هر روز که می تواند آن را بخورد
و همچنین در هر روز که می تواند آن را بخورد و در هر روز که می تواند آن را بخورد
و همچنین در هر روز که می تواند آن را بخورد و در هر روز که می تواند آن را بخورد
و همچنین در هر روز که می تواند آن را بخورد و در هر روز که می تواند آن را بخورد

طریقہ قادریہ محمد عبدالقدوس حیدرانی سے۔ ان کو ابو سعید مخزومی سے۔ ان کو
 ابو الحسن قرشی سے۔ ان کو ابو الفرج طرطوسی سے۔ ان کو ابو الفضل عبد
 الواحد تمیمی سے۔ ان کو اپنے والد شیخ عبد العزیز تمیمی سے۔ ان کو ابو بکر
 شبلی سے اور ابو بکر شبلی کو اس سلسلے کے ذریعہ خواجہ ابوبکر بیان ہوا، جنید
 بغدادی سے۔ اسی طرح ان کو سلسلہ بسلسلہ آخر تک رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے یہ طریقہ ملا۔

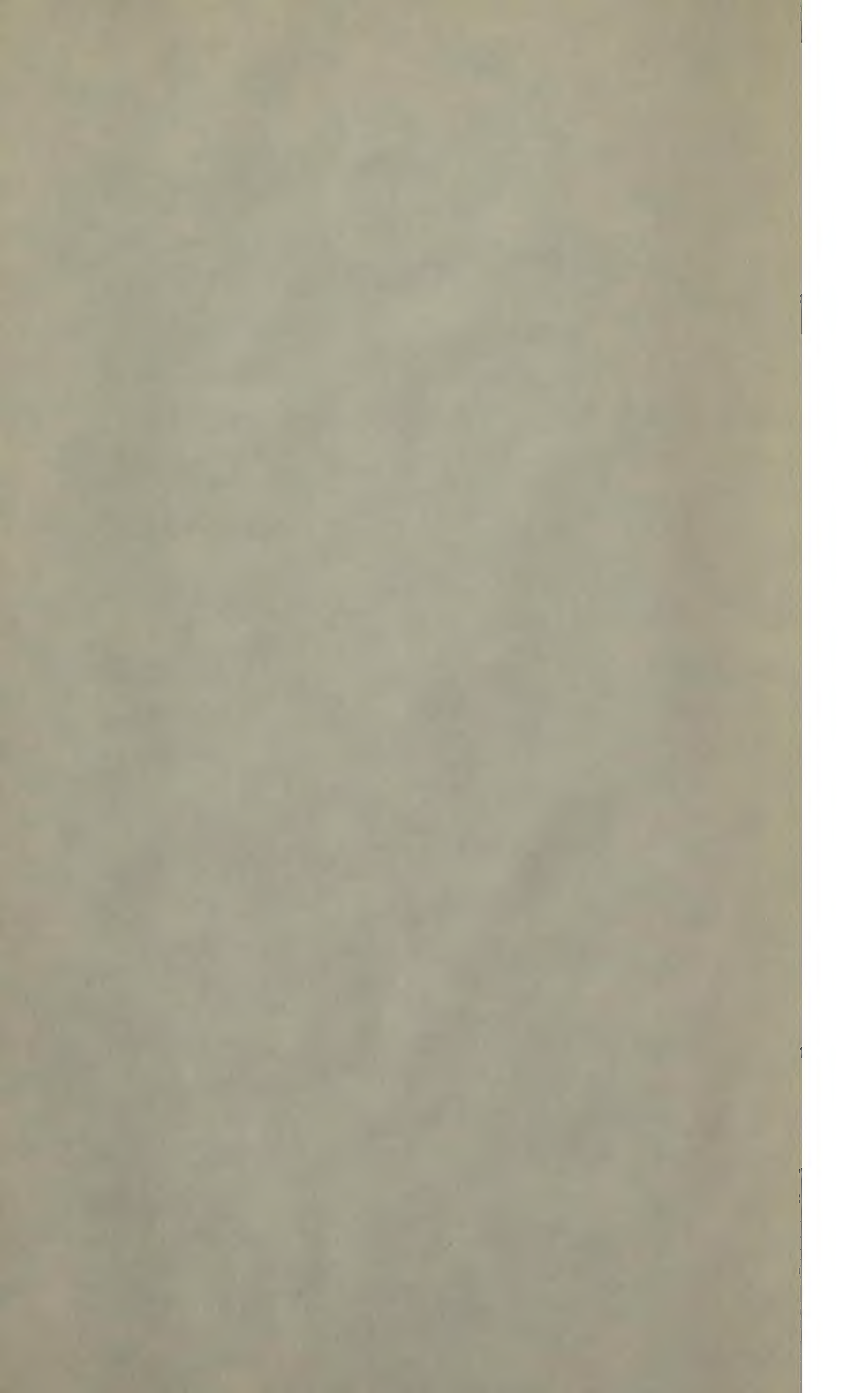
اس کے علاوہ شیخ عبد الرحیم نے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے بھی
 فیض پایا۔ اور وہ اس طرح کہ آپ کی پیدائش سے ایک عرصہ پہلے شیخ رفیع الدین نے
 آپ کو سند طریقت بطور خرق عطا فرمائی۔ شیخ رفیع الدین نے اپنے والد
 شیخ نجم الحق چاتیلدہ سے اور انہوں نے شیخ عبد العزیز سے یہ فیض پایا۔
 مزید برآں شیخ عبد الرحیم کے اور بھی سلسلے ہیں۔ آپ کو سید عظمت اللہ اکبر ابوی
 نے سند طریقت مرحمت فرمائی۔ ان کو اپنے باپ اویسی سے فیض ملا۔ ان کو شیخ عبدالعزیز
 سے۔ ان کو قاضی خان یوسف نامی سے۔ ان کو حسن بن طاہر سے۔ ان کو سید حاجی
 حامد شاد سے۔ ان کو شیخ حسام الدین مالک پوری سے۔ ان کو خواجہ نور قطب عالم
 سے۔ ان کو اپنے والد علاؤ الحق بن اسعد لاہوری ثم بنگالی سے۔ ان کو انجی سراج
 عثمان اودھی سے۔ ان کو شیخ نظام الدین اویسی سے۔ ان کو شیخ فرید الدین گنج شکر
 سے۔ ان کو خواجہ قطب الدین بختیار کاکی سے۔ ان کو خواجہ معین الدین سجوی سے۔
 ان کو خواجہ عثمان بارونی سے۔ ان کو حاجی شریف زندانی سے۔ ان کو خواجہ مودود
 چشتی سے۔ ان کو اپنے والد خواجہ یوسف بن محمد بن سہمان چشتی سے۔ ان کو اپنے مولا
 خواجہ محمد چشتی سے۔ ان کو اپنے والد خواجہ ابوالحسن چشتی۔ ان کو خواجہ ابوالحسن شامی
 ان کو شاد علاؤ دیوری سے۔ ان کو ابو ہبیرہ بصری سے۔ ان کو خلیفہ مرثی سے۔ ان
 کو ابراہیم ابن ابراہیم سے۔ ان کو فضیل بن عیاض سے۔ ان کو عبد الواحد بن زید سے۔
 ان کو حسن بصری سے یہ فیض ملا۔ ان کو علی سے۔ امدان کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے۔
 والد بزرگوار نے بطریقہ باطن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فیض حاصل کیا۔ اور وہ اس
 طرح کہ والد بزرگوار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ آپ کے ہاتھ پر بیعت کی

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موصوف کو نفی و اثبات کے ذکر کی تلقین فرمائی۔ نیز والد بزرگوار نے حضرت زکریا علیہ السلام سے فیض پایا۔ اور آپ نے والد کو اسم ذات کی تعلیم دی۔ اس کے علاوہ والد بزرگوار نے شیخ ابو محمد عبدالقادر جیلانی، خواجہ بہاؤ الدین محمد غفر اللہ اور خواجہ معین الدین ابن حسن ششتی کی ارواح سے بھی کسب فیض کیا۔ والد نے ان ائمہ کو خواب میں دیکھا۔ اور ان سے طرہ لیت کی اجازت حاصل کی۔ نیز آپ نے ان میں سے ہر ایک کی طرہ لیت میں بڑ نسبت ہے اس کو علیحدہ علیحدہ جانا۔ اور ان ائمہ کی نسبتوں سے آپ کے قلب پر فیضان بھی ہوا۔ چنانچہ والد بزرگوار ہم سے ان چیزوں کا بارہا گفتگو فرمایا کرتے۔ باقی رہا علوم ظاہری کی تحصیل کا معاملہ۔ سو میں نے تفسیر،

حدیث، فقہ، عقائد، نحو، صرف، کلام، اصول اور منطق وغیرہ علوم کو اپنے والد سے پڑھا۔ انہوں نے ان علوم کی چھوٹی کتابیں تو اپنے بھائی ابوالرضا محمد سے پڑھیں۔ اور بڑی کتابیں امیرزا بدیع الدین سے جو مشہور جوشی نے مصنف ہیں۔ امیرزا بدیع الدین نے میرزا قاضی سے۔ انہوں نے ملا یوسف کو سنا ہے۔ انہوں نے مرزا جان وغیرہ سے۔ انہوں نے مشہور محقق جمال الدین دوانی سے۔ انہوں نے اپنے والد اسعد وغیرہ سے۔ اور انہوں نے علامہ فقہ زالی اور علامہ شریف جرجانی کے شاگردوں سے۔ حدیث میں مشکوٰۃ المصابیح، صحیح بخاری اور صحیح ستہ کی دوسری کتابوں کی اجازت تھو اور مستند عالم حاجی محمد فضل نے مجھے عطا فرمائی۔ انہوں نے شیخ عبد الواحد سے یہ اجازت لی تھی۔ انہوں نے اپنے والد شیخ محمد سعید سے۔ اور انہوں نے اپنے دادا شیخ طریقہ مجددیہ شیخ احمد سرمدی سے یہ اجازت لی تھی۔ اس سلسلے کی ایک طویل سند ہے جو اپنی جگہ مذکور ہے۔

الغرض یہ آخری بات ہے، جس پر ہم اس رسالے کو ختم کرتے

ہیں۔ والحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً۔



شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک

حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

ہندوستان کی اسلامی تاریخ کا یہ اہم ترین باب ہے۔
اس میں وہ سب کچھ ہے جس کے نہ جاننے سے آج مسلمان
پریشان و سرگرداں ہیں۔ یہ تصنیف ایک سرچشمہ ہے ان
حقائق اور معلومات کا جن سے بڑے سے بڑے اہل علم تک
واقف نہیں۔ یہ کتاب ایک عبرت بھی ہے اور آئندہ کے لئے
شمع راہ بھی۔



شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ

حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

حضرت شاہ ولی اللہ نے تفسیر، حدیث، تصوف اور
حکمت و فلسفہ پر بڑی نادر اور بے مثال کتابیں لکھی
ہیں۔ جن کی دنیا نے اسلام میں شاید ہی کہیں نظیر مل
سکے۔ مولانا عبید اللہ سندھی نے اس کتاب میں شاہ صاحب
کے ان معارف کا ایک مختصر سا خاکہ پیش فرمایا ہے۔